

Иеродиакон Авраам (Гулевич)

ОСОБЕННОСТИ ДУХОВНЫХ ПРАКТИК В ОРДЕНЕ БАЗИЛИАН XVII–XVIII вв.

В статье рассматриваются некоторые особенности духовных практик базилиан на основе правил ордена, показано влияние иезуитов, указаны различия со святоотеческими наставлениями в этих вопросах.

Ключевые слова: духовные практики, монашество, орден базилиан, «умная молитва».

На становление внутренней духовной жизни в Ордене святого Василия Великого (OSBM) иезуиты оказали колоссальное влияние. Уже на первой базилианской конгрегации¹ в 1617 г. было постановлено просить иезуитского провинциала Литовской провинции назначить двух членов Общества Иисуса (SJ), которые бы жили в базилианском братстве до тех пор, пока там не научатся их духовным упражнениям. Исследователь истории иезуитов в Западной России, протоиерей Андрей Демьянович, указывает, что Иосиф Рутский – автор первых правил базилианского ордена, замечая успехи первого года духовного руководства своих бывших наставников, просил оставить адептов SJ среди базилиан еще на 10 лет². А на сле-

¹ Congregatio (лат.) – соединение; общество или община. Дворецкий, И.Х. Латинско-русский словарь / И.Х. Дворецкий. – 2-е изд. – Москва : Русский язык, 1976. – 1096 с.

² Демьянович, А., протоиерей. Иезуиты в Западной России в 1569–1772 годах / протоиерей Андрей Демьянович // Журнал Министерства Народного Просвещения. – 1871, декабрь. – С. 189–190.

дующей, Лавришевской конгрегации 1621 г. было, в частности, постановлено, чтобы все базилиане «старались о единстве с отцами иезуитами во внутреннем общении»³.

Известно, что некоторые иезуиты с папского разрешения переходили в орден базилиан, занимали там важные должности, были духовниками-ми⁴ в их обителях⁵.

Говоря об особенностях духовных практик ордена базилиан, необходимо отметить следующие.

Духовные размышления

В материалах Лавришевской конгрегации 1621 г. содержится предписание для всех членов ордена – уделять время «*meditaciey*»⁶ после причастия и благодарственных молитв по завершении Божественной Литургии⁷.

Речь в данном случае идет об аналоге т. н. «духовных размышлений» («*meditationes*»), применявшихся в ордене иезуитов, а именно о размышлениях над истинами веры, событиями Священного Писания или истории Церкви.

Для рассмотрения этой практики духовных упражнений можно обратиться, например, к наследию преподобного Пахомия Великого. Он рекомендовал «*заучивать Слово Божие, размышлять о нем, слушать поучения старших и читать книги*»⁸. Согласно его поучениям, иноки, чтобы ни делали, были

³ «*Starać się trzeba, aby iedność z oycami iezuitami y wnętrzna conversacya była zalecona*». – Археографический сборник документов, относящихся к истории Северо-Западной Руси (далее – АСД СЗР), издаваемый при управлении Виленского учебного округа. Т. 12. – Вильно: Типография А.Г. Сыркина, 1900. – С. 27.

⁴ Формально базилиане не имели права исповедаться у священников других орденов. Основание: АСД СЗР. Т. 12. – С. 227.

⁵ Кузьмин, А.В., Тюшагин, В.В. Иезуиты. В странах Восточной Европы и в России / А.В. Кузьмин, В.В. Тюшагин // Православная Энциклопедия. – Москва: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. – Т. XXI. – С. 240.

⁶ «*Medytacja*» (польск.) – раздумье, размышление.

⁷ «*Potym wszyscy na służbie Bożej wielkiej s. communią przyjmą, po ktorej przez pułgodziny namniey na miejscu spokojniejszy na meditaciey y dziękczynienia zabawią się, aż poki znak iaki od starszego, lab wikariego nie będzie danu*» (польск.) – «Затем на великой службе Божией святое причастие принимают, после чего в течение получаса в более спокойном месте в размышлении и благодарении проводят, пока знак от старшего или викария не будет». – АСД СЗР. Т. 12. – С. 17.

⁸ Древние иноческие уставы пр. Пахомия Великого, св. Василия Великого, пр. Иоанна Кассиана и пр. Венедикта, собранные епископом Феофаном. – Москва: Издание Афон-

обязаны постоянно занимать свой ум Богомыслием – «во всех обстоятельствах, – телом дело делать, а ум занимать каким-либо местом Писания»⁹. Главный акцент, как видно, святыми отцами был сделан на стремлении к постоянному Богомыслию, не соизмеряясь с внешними условиями.

Согласно правилам, принятым на Виленской конгрегации 1636 г., «духовные размышления [необходимо] всегда проводить совместно, так как в кельях снать»¹⁰. Но и они совершались небрежно¹¹, как отмечали делегаты этой же конгрегации¹². Характерно, что базилианами обсуждались способы улучшения этой практики: их беспокоил выбор наиболее оптимального места, т. е. внешние атрибуты этого действия. Внимание делегатов конгрегаций также привлекало то, что на службах сокращалось чтение канона¹³. На последующих собраниях OSBM обсуждались вопросы о том, чтобы не только священники, но и клирики непременно совершали положенное повечерие с канонами в храме. За исполнением молитвенного правила предписывалось строго следовать¹⁴.

Святитель Василий Великий в Правилах пространно изложенных, словно через века отвечает базилианам: «Итак, если и законом предписывается благодарение во всякое время, по природе и разуму оказывается необходимым для нашей жизни, то не должно пренебрегать времен молитвы, установленных в братствах, которые избраны нами по необходимости, потому что каждое из них особенным образом напоминает о благах, подаваемых от Бога. Так, не должно пренебрегать утра, чтобы первые движения души и ума посвящаемы были Богу, чтобы мы ни за что другое не при-

ского Русского Пантелеимонова монастыря, 1892. – С. 129.

⁹ Там же. – С. 129.

¹⁰ «Rozmyslanie zawsze wespół, bo w cellach spią». – АСД СЗР. Т. 12. – С. 36. По правилам Игнатия Лойолы «meditationes» должны были совершаться полчаса по утрам (п. 186 «Духовных упражнений»).

¹¹ «*meditacyie odprawowali, niedbają*». – АСД СЗР. Т. 12. – С. 44.

¹² Необходимым пояснением может служить распорядок дня: «*meditacyi*» отводился час от подъема до службы утрени (3:00–4:00). См. АСД СЗР. Т. 12. – С. 35.

¹³ «*Opuszcza się kanonu czytanie*». – АСД СЗР. Т. 12. – С. 37. Там же далее указано, что некоторые базилиане, входя в келью, не читали соответствующую молитву.

¹⁴ «*Tamże postanowiono, aby nie tylko kapłani, ale y klerycy horas canonicas odprawowali, czego starsi pilno doglądać maia, pod grzechem śmiertelnym*». – АСД СЗР. Т. 12. – С. 97.

нимались с заботливостью, пока не возвеселены мыслью о Боге»¹⁵.

«Испытания совести»

Материалы Новогрудской конгрегации 1703 г. уже прямо указывают на использование базилианами духовной практики своих наставников – иезуитов. В частности, тогда в OSBM была принята резолюция о том, чтобы в монастырях совершались «*meditacye*» и «*rachunki sumienia*»¹⁶.

Упоминание в материалах этой конгрегации также и испытаний совести без каких-либо пояснений об этом позволяет предположить, что до этой конгрегации они уже были знакомы с одноименными духовными упражнениями иезуитов. Подтверждение этому находится в расписании распорядка дня, изложенном в материалах Виленской конгрегации 1636 г. Согласно ее постановлениям, испытаниями совести было предписано заниматься с 19:00 до 20:00¹⁷.

На Бельской конгрегации 1709 г. была, в частности, принята норма о том, «чтобы испытание совести было совершаемо во всех монастырях, размышления же только там, где надлежащим образом могут совершаться»¹⁸.

О дальнейшем применении в OSBM обычая ордена иезуитов испытания совести свидетельствуют положения одноименного раздела базилианских конституций «*Examen conscientiae*» Кодекса 1791 г. Впрочем, можно говорить об особой распространенности в монастырях Европы того времени этого упражнения, предложенного Игнатием Лойолой¹⁹.

¹⁵ Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Т. 2 : Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благозвонница, 2012. – С. 204.

¹⁶ «*Aby po klasztorach były meditacye, rachunki sumienia y lekcije u stołu*». – АСД СЗР. Т. 12. – С. 153. «*Rachunki sumienia*» (уст. вып.) – «размышление о грехах (церк.); критическая оценка своих поступков; подведение итогов». Автор считает возможным высказать мнение, что в данном случае повествуется о применении базилианами практики «испытания совести», заимствованной от иезуитов, у которых для этого применялась «Счётная книга совести». Подтверждение обоснованности такого мнения содержится, в частности, в материалах Бельской конгрегации 1709 г. (см. далее).

¹⁷ АСД СЗР. Т. 12. – С. 35. Также там отмечено о необходимости совершении «*meditatio*» после подъёма в 3:00.

¹⁸ «*Aby examen conscientiae był odprawowany po wszystkich klasztorach, meditacyie zaś tam tylko, gdzie commode odprawować się mogą*». – АСД СЗР. Т. 12. – С. 161.

¹⁹ Читтерио, Э., Горелов, А. Испытания совести / о. Э. Читтерио, А. Горелов // Католическая энциклопедия : В 5 т. Т. 2. – Москва : Изд-во францисканцев, 2005. – С. 566.

Униатским монахам – членам ордена, правилами этого Кодекса предписывалось ежедневно вечером, собравшись всем вместе, исследовать свою совесть и испытывать себя в том, как они провели день²⁰. После этого, по обычаю, читался *Psalmum «De profundis»* (т. е. псалом 129).

О каком именно виде испытания совести (общем или частном) идет речь в данном случае, нормы Конституций умалчивают. Однако поскольку, во-первых, это действие происходило один раз в день, и, во-вторых, говорится о собрании всех монашествующих для этого в одном месте, можно предполагать, что в ордене базилиан практиковалось сходное с иезуитским общее испытание совести.

Вообще, о пользе подобного правила, когда в течение дня обязательно выделяется время для рассуждения и анализа всех событий, произошедших в течение дня, говорили многие святые отцы Церкви. Святитель Василий Великий, например, писал, что *«по прошествии дня и по приведении к концу всякого дела, телесного и духовного, прежде упокоения, совесть каждого должна быть подвергнута испытанию собственного его сердца. И если что было противное долгу – или помышление о запрещенном, или слово неприличное, или леность к молитве, или нерадение к псаломопению, или пожелание мирской жизни, – да не скрывается проступок, но да будет объявлен обществу, чтобы немощь увлеченного в таковое зло была уврачевана общею молитвою»*²¹.

О таком весьма логичном завершении подобного испытания совести – т. е. общей исповеди, статьи Кодекса умалчивают. Согласно нормам Кодекса 1791 г.²², базилиане были обязаны приступать к Таинствам Исповеди и Причастия во все воскресные и праздничные дни. Те из них, кто состоял в священном сане, – *«столько раз, сколько необходимо, или по стремле-*

²⁰ Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. ex Sancitis antiquiorum Capitulum Congregationis Ruthenorum & Decretorum Sanctae Sedis collectarum, ad textum Regulae S. Patris nostri exactus & Conformatus Typis S. Reg. : M. Monasterii Poczajovien : O.S.B.M., 1791. – P. 39.

²¹ Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Т. 2 : Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовонница, 2012. – С. 143.

²² *«Omnes, qui Sacerdotes non sunt, singulis saltem solemnibus Festis, & Dominicis ad Divinam mensam accedant»* (лат.) – «Все, кто не являются священниками, по крайней мере, в каждый торжественный Праздник и Воскресный день к Божественной Трапезе подходили бы». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 42.

нию к большей чистоте совести»²³. При этом члены ордена могли исповедоваться лишь у игуменов своих монастырей: «*Nemo nostrum, sive is incola Monasterii sit, sive hospes confiteatur extraneis, praeter Superiorum facultatem*»²⁴.

Указание о том, чтобы настоятель обители выполнял функции духовника всего братства, можно встретить у святителя Василия Великого. Такой подход представляется вполне оправданным и закономерным в связи с той ролью, которая отводилась игумену общежительного монастыря²⁵.

Также представляет интерес раздел Кодекса 1791 г. об «откровении сердца» («*cordis revelatio*»)²⁶. Согласно его положениям, базилианам было предложено открывать тайные помыслы не только игумену монастыря, но также кому-либо иному по его усмотрению²⁷.

Авторы этого правила обосновывают его, ссылаясь на рассуждения архиепископа Кесарии Каппадокийской о том, что «необходимо нам сообщать свои мысли единодушным с нами и доказавшим свою веру и разум, чтобы или погрешительное было исправлено, или правильно сделанное подтверждено, да и мы избежали бы упомянутого выше осуждения, постигающего тех, которые мудрые в себе самих (Ис. 5:21)»²⁸.

Можно говорить, что, в целом, правила ордена в этом отношении соответствуют святоотеческим наставлениям. Однако один из установленных ранее порядков в ордене сводит эффект этих благих намерений к незначительному уровню. Речь идет об обязательной четырехгодичной ротации игуменов базилианских монастырей.

Его применение фактически не позволяло осуществить создание полноценной единодушной монашеской общины во главе с игуменом

²³ «*Sacerdotes autem toties, quoties vel necessitas, vel major conscientiae nitor postulabit*». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 41.

²⁴ «Ни один из нас, или насельник монастыря, или гость, представляющийся чужестранцем, не имеет возможности исповедоваться кроме как у игуменов». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 41.

²⁵ Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Т. 2 : Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовонница, 2012. – С. 192; 141–142.

²⁶ Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 43.

²⁷ «*revelatio hominis interioris Superiori, vel cui conscientiarum cura demandata est*». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 43.

²⁸ Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Т. 2 : Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовонница, 2012. – С. 289.

(духовником), непрестанно заботящимся о духовном преуспевании братии. Если через определённые промежутки времени изменялся состав должностных лиц в монастыре, то остальные его насельники, которые пребывали там постоянно, очевидно, не могли не ощущать некоторой отчужденности в отношениях, а кроме того, и отсутствия постоянной заботы со стороны монастырского начальства к своим духовным потребностям. Говорить о духовном единении отцов и братии в базилианских монастырях, где старшие осознают ответственность перед Богом в деле спасения братии, а та, в свою очередь, выказывает им в этом свое заинтересованное послушание, по причине существования подобной традиции²⁹, не приходится.

Об «умной молитве»

Раздел с таким именованием содержится в Кодексе конституций 1791 г. Кроме советов святителя Василия Великого, которые там приведены, он содержит и несколько правил для членов ордена.

Как указано, членам ордена необходимо было ежедневно, перед утренним молитвенным правилом, посвящать полчаса размышлению («*meditatione*») о вещах Божественных и сосредоточенной «умной молитве»³⁰. Это требование распространялось и на лаиков.

Согласно поучениям Игнатия Лойолы, его последователям также было необходимо посвящать столько же времени утром, после подъёма, «*meditationes*» – т. н. духовным размышлениям. Базилиане, таким образом, даже в таких небольших деталях копировали бытовавший в Обществе Иисуса порядок.

В отношении «умной молитвы» базилиан можно отметить следующее. Обязательным ее условием было то, что она должна была предваряться чтением краткой части из какой-либо «книги размышлений». Вообще, базилианам, согласно требованиям Кодекса 1791 г., было предписано

²⁹ Первое упоминание относится к 1636 г. (Виленская конгрегация).

³⁰ «Ad spiritus conservationem, ejusque majorem profectum, omnes quotidie ante matutinas preces, dimidium horae in rerum Coelestium meditatione attentaque precatione mentali ponant». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 37.

посвящать келейному чтению³¹ как минимум четверть часа в день. Исполняться это правило должно было непосредственно перед посещением церковной службы. Основной акцент делался на творения святителя Василия Великого («святейшего законодателя нашего»): примеры из правил, уставов и наставлений монашествующим³².

Совершать «умную молитву» базилианам полагалось, по-видимому, в храме. Дело в том, что исполнение этого правила в кельях монахи ордена игнорировали: из материалов Виленской конгрегации 1636 г. известно³³, что проведение этого «духовного упражнения» происходило с некоторыми нестроениями. В храме, где совершалась «умная молитва», было запрещено начинать читать Часы (т. е. службы суточного богослужебного круга) или иные молитвы. Полагалось не шуметь, не разговаривать, но пребывать благоговейно в спокойствии и молчании³⁴.

Чтобы понять, что понимали базилиане под словосочетанием «умная молитва», которое ими было использовано в тексте Кодекса 1791 г., стоит обратиться к помещенным в том же подразделе фрагментам из поучений святителя Василия Великого, которые озаглавлены «*Oratio praesertim mentalis. Textus Regulae S. Patris Basilii Magni*»³⁵.

Как показал анализ этого текста, из всего письменного наследия святителя, затрагивающего разнообразные вопросы о молитве, авторами Кодекса была рассмотрена лишь только первая глава «Подвижнических уста-

³¹ У римо-католиков и по сей день этому отводится внимание. Как указано в статье «Молитва» современной Католической энциклопедии, «для создания должной направленности молитвенной жизни служат, в частности, молитвенники и тексты из Священного Писания». – Гурняк, М. Молитва / М. Гурняк // Католическая энциклопедия : В 5 т. Т. 3. – Москва : Изд-во францисканцев, 2007. – С. 526.

³² «lectioni sacrae quotidie, quartam, ut minimum partem horae impendant: praesertim quae Sanctissimus Legislator noster in Regulis, Constitutionibus, & Institutionibus Monasticis documenta solide». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 38.

³³ «Rozmyslanie zawsze wspóół, bo w cellach spią». – АСД СЗР. Т. 12. – С. 36.

³⁴ «Orationi mentali praemittatur brevis sectio ex aliquo meditationum libro. Interim vero, dum corde oratur, nemo horas Canonicas, vel alias preces recitet: nemo obstrepat, nemo colloquatur, sed in quiete, & silentio, devote operi huic Divino intentus, quisque maneat». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 37.

³⁵ «Молитва, в особенности умная. Текст правил свт. Василия Великого» (пер. с лат.). – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 37.

вов»³⁶. И основные вопросы практики такой «умной молитвы» были сведены базилианами к следующему:

- необходимо разделять молитву, в которой совершается славословие со смирением, от молитвы-прошения: прежде всего, подобает прославить Создателя, осознавая перед Ним своё недостойнство и благодарить за Его долготерпение. Лишь после этого можно просить достойного у Господа³⁷;

- не следует отступать в молитве, пока не получишь просимого;

- при молитве нельзя блуждать умом, однако «так как, грехом ослабленный, не можешь без отвлечения (рассеяния) ума молиться, насколько можешь, употреби усилие, и упорно перед Богом ум к Нему устремив, этим сам себя поддерживай, и тогда простит тебе Бог, ибо не из пренебрежения, но по слабости не можешь стоять перед Богом как подобает»³⁸.

Иных пояснений, раскрывающих значение термина «умная молитва», положения этого раздела не содержат. В целом, можно считать, что в «*Oratio praesertim mentalis. Textus Regulae S. Patris Basilii Magni*» акцент более сделан на результативности молитвы.

Не умаляя перечисленных выше аспектов молитвы, вместе с тем, можно заметить, что главная мысль, сформулированная святителем Василием Великим о молитве, в этих поучениях базилиан не была раскрыта. Она заключается в том, что посредством непрестанной молитвы в подвижнике

³⁶ Святителем этот круг вопросов рассмотрен и в прочих главах Подвижнических уставов, Правилах пространно изложенных (37), Правилах кратко изложенных (201, 202), во многих письмах и беседах.

³⁷ «pete, non divitias, non gloriam terrenam, non corporis sanitatem: ipse enim finxit te, ipsique curae est salus tua, nec ignorat, qua ratione profit unicuique sive bona, sive mala valetudo sed quemadmodum iussus es, pete regnum Dei, pete digna Rege Deo» (лат.) – «проси, ни богатства, ни славы земной, ни здоровья тела: Сам ибо создал тебя и под заботой Его здоровье твоё, и знает, как служит на пользу каждому или хорошее или плохое здоровье, но как тебе определено, ищи Царствия Божия, проси достойного Царя Бога». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 37.

³⁸ «Quodsi a peccato debilitatus, non potes citra mentis abererrationem precari, quantum potes, vim tibi ipsi inferas, ac constanter ita coram Deo, mente in illum defixa, eaque ad se ipsam advocata, sicque ignoscet Deus, quoniam non ex contemptu, sed ex infirmitate, ut convenit, stare coram Deo non potes». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 37.

возникает памятование о Боге³⁹, с помощью которого *«приобретается нами любовь к Богу, которая и возбуждает к исполнению заповедей Господних и вместе опять ими сама соблюдается»*⁴⁰.

Тезис о непрерывном молитвенном обращении к Богу при подчинении Ему ума и сердца, является характерным для всего святоотеческого подхода в отношении рассматриваемых вопросов молитвы. Это требует постоянных упражнений, а если этого не будет, то человек *«будет непрестанно упражняться в тех мыслях и чувствах, которые рождаются в ней самой [т. е. в душе], иначе, она будет развивать свое падение, развивать в себе ложь и зло, которыми она заражена»*⁴¹.

Святитель Василий Великий, например, говорит о возможности такого пути в своих «Беседах». Он отвечает на вопрос о молитве в том смысле, что ее следует заключать не только в словах. Более важно, чтобы она состояла в душевном произволении и в добродетельных делах, непрерывно продолжаемых в жизни, и в этой связи обращает внимание на слова апостола Павла: *«Итак, едите ли, пьете ли, или иное что делаете, все делайте во славу Божию»* (1 Кор. 10:31)⁴².

Ключевая основа наставлений архиепископа Кесарии Каппадокийской о молитве – в сочетании обычных повседневных действий человека с подходящей для этого случая молитвой: *«Сидишь за столом – молись»*;

³⁹ «Прекрасна же молитва, делающая ясной в душе мысль о Боге. А посредством памятования утвержденная в нас мысль о Боге есть вселение в нас Самого Бога. Таким образом делаемся мы храмом Божиим, когда непрестанное памятование не прерывается земными заботами и ум не возмущается внезапными страстными движениями, но когда избегающий всего мирского боголюбец уединяется в Боге, изгоняя из души то, что привлекает нас к пороку, и проводит время в занятиях, ведущих к добродетели». – Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Т. 2 : Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовозвонница, 2012. – С. 445.

⁴⁰ Там же. – С. 163.

⁴¹ Игнатий Брянчанинов, святитель. Советы относительно душевного иноческого делания / святитель Игнатий (Брянчанинов) // Приношение современному монашеству. – Москва : Благовест, 2011. – С. 29.

⁴² Василий Великий, святитель. Беседа 5. На память мученицы Иулиты и окончание сказанного в предыдущей беседе «О благодарении» / святитель Василий Великий // Творения : В 2 т. Т. 1 : Догматико-полемические творения. Экзегетические сочинения. Беседы – Москва : Сибирская Благовозвонница, 2008. – С. 619.

вкушаешь хлеб – воздавай благодарение Давшему; подкрепляешь вином немощь тела – помни Подавшего тебе дар сей на веселие сердцу и в облегчение недугов. Миновалась ли потребность в снедах? Да не прекращается памятование о Благодетеле. Надеваешь хитон – благодари Давшего; одежаешь в плащ – усугубь любовь к Богу, даровавшему нам покровы, пригодные для зимы и лета, сохраняющие жизнь нашу и прикрывающие наше неблагообразие. Прошел ли день? Благодарю Даровавшего нам солнце для совершения дневных дел и Давшего огонь освещать ночь и служить для прочих житейских потреб. Ночь пусть доставит тебе другие побуждения к молитве. Когда воззришь на небо и устремишь взор на красоту звезд, молись Владыке видимого и поклонись наилучшему Художнику всяческих, Богу, Который вся премудростию сотворил (Пс. 103:24). Когда увидишь, что вся живая природа объята сном, опять поклонись Тому, Кто и против воли нашей посредством сна разрешает нас от непрерывности трудов и чрез малое успокоение опять приводит в бодрость сил»⁴³.

В целом же, заповедь о непрестанной молитве (1 Фес. 5:17) – основа иноческого жития. Представляется очевидным утверждение, что для монашествующих молитва – естественное состояние⁴⁴.

Можно считать, что под словосочетанием «умная молитва» в тексте Кодекса 1791 г. базилиане понимали нерассеянность ума, т. е. сосредоточенность при молитве, однако прикладных указаний о её стяжании в одноименном разделе не содержится.

Кроме того, здесь также может быть оправданным допущение о том, что у базилиан повествуется о молитве мысленной, то есть не устной (не произносимой вслух), поскольку совершать подобное правило им предписывалось в присутствии всей братии и в тишине.

В любом случае, делать вывод об использовании в базилианском ордене в XVIII в. традиции «умного делания» близкой к православию, нет оснований⁴⁵. Дополнительным аргументом здесь могло бы стать мне-

⁴³ Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Т. 2 : Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовонница, 2012. – С. 619–620.

⁴⁴ «Молитву должно предпочитать всему» – Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Т. 2 : Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовонница, 2012. – С. 322.

⁴⁵ В этой связи следует заметить, что на Замойском соборе 1720 г. было отменено

ние святителя Василия Великого о необходимости постоянного молитвенного трезвения над собой⁴⁶, но базилиане его в этом разделе не привели. Хотя, если бы суть вопроса об «умной молитве» была ими понимаема в традиции, близкой к святоотеческой, это явственно бы следовало из текста Конституций и были бы приведены недвусмысленные правила о порядке ее исполнения.

С учетом всего вышеизложенного можно утверждать, что в отношении «умной молитвы» базилиан речь идет об одном из видов *духовных упражнений* иезуитов, вне святоотеческой традиции ее понимания.

Косвенным подтверждением этого вывода являются положения последней статьи этого раздела Конституций. В ней указано⁴⁷, что все члены ордена базилиан (как отмечено, «не исключая даже игуменов») должны были раз в год, отдалившись от забот, хлопот и шума, «в посвящении самих себя уединенному удалению», в течение восьми дней посредством духовных упражнений заботиться о своем духовном преуспении и спасении. Характерно, что если находились те, кто не исполняет данное правило, их наказывали («*multentur*») двойным восьмидневным сроком⁴⁸. Можно считать, что правило о такой принудительной молитве – вынужденная мера существования общежительного монастыря XVIII в. Оно появилось в контексте тех условий духовно-нравственной жизни базилианских обителей, на которые указывала, например, историк и представитель ордена София Сеньк (ЧСВВ)⁴⁹.

Подобные принуждения заниматься «духовными упражнениями»

почитание униатами святителя Григория Паламы, который эту традицию обогатил.

⁴⁶ Сформулировано, например, в главе 17 Подвижнических уставов. – Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Т. 2 : Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовонница, 2012. – С. 350.

⁴⁷ «Omnes nostri, ne Superioribus quidem exceptis, satagant semel in anno, a curarum, negotiorumque strepitu semoti, in sacram se se abdere solitudinem, ut in ea per occiduum spiritualium consvetorum ope exercitiorum profectui suo, & saluti consultum eant». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 37.

⁴⁸ «Cui legi, si qui non satisfacisse deprehensi fuerint, bino octiduo Recollectionibus impendendo per Superiores mulctentur». – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 38. В тексте Кодекса указано «*mulctentur*» – очевидно, следует читать «*multentur*».

⁴⁹ «*laxness had crept in with regard to them as well*» (англ.) – «...расслабленность вкрадывалась к ним с тем же успехом». – Senyk, S. Rutzkyj's reform and Orthodox monasticism: a comparison // *Orientalia Christiana Periodica*. – Romae, 1982. – P. 419.

хотя бы в течение восьми дней на протяжении года вполне красноречиво характеризуют положение униатских монастырей под общим натиском обмирщения и комфорта, а выраженная авторами Кодекса мысль о сосредоточенно-уединенной молитве как о наказании может характеризовать общее состояние униатского монашества в том периоде.

Умерщвление плоти

Правилами 1617 г. базилианам рекомендовано *«истязание и умерщвление плоти с помощью постов, бдения, и прочего, обременяющего плоть, что отцами духоносными предписано, каждый из которых достиг этой добродетели; однако никому в этом не позволено исполнять свою волю, но с благословения настоятеля каждому по его силе будет положено, чтобы не сделать тело непригодным к службе Божией»*⁵⁰.

Исследуя этот вопрос, следует рассмотреть мнение упомянутых духоносных отцов. В частности, святитель Григорий Богослов⁵¹ умерщвление плоти признавал характерной чертой истинных монахов и под ним понимал плач, пост, земные поклоны и бдение. Авва Пимен, говоря об умерщвлении плоти, указывает на приоритет в этом делании, а именно на то, чтобы *«мы учились умерщвлять не тело, а страсти»*⁵².

Важно, что в вышеприведенном правиле Рутский среди способов «истязания и умерщвления плоти» указывает своим последователям лишь на те, которые были предписаны святыми отцами Церкви, и, в частности, отмечает пост и бдение. Также примечательно, что при этих упражнениях во главу угла для базилиан были поставлены добродетели послушания (они производились по благословию священноначалия) и благорассуждения

⁵⁰ «Conservandae Castitati oppido commendamus Fratribus nostris afflictionem, mortificationemque corporis, idque per ieiunia, vigiliis, aliasque rationes carni molestas, quae a Patribus Spiritualibus praescribentur, quasque pietas cuiusque adinveniet; tamen nemini ijs uti licebit suomet arbitrato, sed cum venia Praesidis pro suis quisque eas adhibebit viribus, ne corpus ineptum servitio Dei reddat». – Rutskyj, Josephi. Regulae communes S. Patris nostri Basilii Magni Caesareae Cappadociae Archiepiscopi. – P. 40.

⁵¹ «о слезах, об узде, наложенной на чрево, о язвах на коленах, о бдении. Ибо всем этим умерщвляют плоть свою монахи, именно же монахи истинные». – Симфония по творениям святителя Григория Богослова. – 2-е изд. – Москва: ДАРЪ, 2008. – С. 295.

⁵² Иоанн Мосх, блаженный. Луг духовный. Достопамятные сказания о подвижничестве святых и блаженных отцов / блаженный Иоанн Мосх. – Москва: Сибирская благовонница, 2010. – С. 267.

(их мера не должна препятствовать участию в богослужении).

Вместе с тем можно высказать предположение о том, что под употребленными в Правилах 1617 г. терминами «*afflictionem, mortificationemque corporis*»⁵³ (лат.) – «истязание и умерщвление плоти»⁵⁴ бывший воспитанник иезуитской коллегии Иосиф Рутский скорее всего понимал те упражнения «*mortificationem corporis*», которые практиковались в общинах иезуитов.

Этот вывод позволяют подтвердить положения раздела «*Mortificatio et temperantia*» («Умерщвление и воздержание») Кодекса 1791 г. «...Добровольной скорби тела»⁵⁵ базилиане должны были посвящать пятницы в течение всего года. Для этого им следовало обращаться к настоятелю и просить его о епитимье в том виде, какой он найдет полезным для их духовного совершенствования.

Следует подчеркнуть, что и святитель Василий Великий также употребляет этот термин: «*Да и умерщвление и порабощение плоти ничем не производится так успешно, как воздержанием*»⁵⁶. Характерно, что в значении воздержания он говорит об этом процессе в целом. Его дальнейшие пояснения с примерами из Священного Писания (Рим. 13:14; 1 Тим. 5:6; Лк. 16:25) не оставляют сомнений в недосказанности. Святитель Христов под умерщвлением плоти понимает воздержание от удовольствий. По крайней мере, он нигде не упоминает о добровольных физических самоистязаниях. Им приводятся примеры пророков Моисея, Илии, Даниила, Иоанна, которые с помощью поста и молитвы были удостоены различных божественных откровений. Именно на этом архиепископ Кесарии Каппадокийской делает смысловое ударение в определении воздержания не как в совершенном удержании себя от пищи (осуждая это, он пишет: «*это будет насильственным разрушением жизни*»⁵⁷), но удержанием себя от сла-

⁵³ Rutskyj, Josephi. *Regulae communes S. Patris nostri Basilii Magni Caesareae Cappadociae Archiepiscopi*. – P. 40.

⁵⁴ В «Мукачевских рукописях» здесь: «умерщвление тела». – Правила для монахов Ч. св. Василия В. / Глеб Кинах, ЧСВВ // Записки Чина св. Василия Великого. Жовква, 1924. – С. 64.

⁵⁵ «*corporis voluntariam afflictionem*». – *Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M.* – P. 47.

⁵⁶ Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Т. 2 : Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовонница, 2012. – С. 179.

⁵⁷ Там же. – С. 180.

стей⁵⁸. Такое уточнение не оставляет какой-либо двусмысленности в понимании этого вопроса.

Как происходило умерщвление плоти у базилиан нормы — одноименного раздела Кодекса умалчивают. Дополнительную информацию, позволяющую получить представление об этом, можно почерпнуть в одной из следующих глав, которая именуется «О рукоделии». Там содержится предписание, чтобы те, кто оказывался малоспособным к изучению наук, совершению Таинств, преподаванию верующим христианского учения и другим занятиям, заменяющим и восполняющим в базилианской конгрегации ручные труды, в меру своих способностей должны были изготавливать, в частности, *«цепи и бичи, применяемые при умерщвлении плоти»*⁵⁹. Такое пояснение указывает на способ совершения этого действия и тем обнаруживает предсказуемую аналогию с совершением умерщвления плоти у иезуитов.

Отсутствие упоминаний о применении физических самоистязаний в наставлениях святителя Василия Великого не остановило базилиан от употребления этой практики в соответствии с правилами иезуитов.

Примечательным в этой связи является то, что эти «духовные упражнения», направленные, по мнению базилиан, к сохранению целомудрия, тем не менее для некоторых членов ордена вызвали противоположные последствия. Авторы Кодекса во избежание негативных происшествий были вынуждены дополнить соответствующий раздел специальным правилом относительно тех, кто превосходит меру, наносит себе вред и «самовольно находит удовольствие в телесном наказании»⁶⁰.

В подобных нюансах видится цена, которую базилианам приходилось платить, когда правила монашеской жизни, которыми они руководствовались, нарушали традиции монашества, явленные в правилах их небесного покровителя и выражали неумеренный фанатизм.

⁵⁸ В этой связи представляется уместным сопоставление: насколько воздержание выше «умерщвления плоти», настолько удержание себя от страстей выше отказа от пищи.

⁵⁹ *«catenulas & flagella in usum mortificationum conficiendi»*. – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 64.

⁶⁰ *«Si qua tamen sponte delectat corporis castigatio, modum excedere, nocumetum adferre ...»*. – Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. – P. 47.

Резюме

Материалы конгрегаций OSBM за разные годы (1621, 1636, 1703 гг.) свидетельствуют о применении базилианами духовных упражнений ордена иезуитов «*meditacye*» и «*rachunki sumienia*». Возможность их заимствования свидетельствует об отдалении базилиан от святоотеческого подхода к молитве, и, соответственно, пониманию догматических категорий греха, покаяния и проч., исповедуемых в Православной Церкви.

Кроме того, как следует из материалов конгрегаций OSBM XVII века, члены ордена стремились к улучшению лишь дисциплины исполнения этих духовных упражнений, без осознания важности святоотеческих советов о т. н. внутреннем делании.

Говоря об «умной молитве», базилиане понимали под этим словосочетанием сосредоточенность при ее совершении, и, кроме того, что она должна предваряться душеполезным чтением, иных практических наставлений правила ордена не содержат. О возможности сопоставления этой практики с известной святоотеческой традицией непрестанной молитвы говорить не приходится.

Копированием практики иезуитов по умерщвлению плоти члены ордена базилиан выказывали, скорее, неумеренный фанатизм, чем стремились к умерщвлению страстей – одной из целей подвижнической жизни.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – Москва : Российское Библейское Общество, 2005. – 1346 с.

2. Археографический сборник документов, относящихся к истории Северо-Западной Руси, издаваемый при управлении Виленского учебного округа. Т. 12. – Вильно : Типография А.Г. Сыркина, 1900. – 230 с.

3. Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Том 1 : Догматико-полемические творения. Экзегетические сочинения. Беседы / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовозвонница, 2008. – 750 с. (Полное собрание творений святых отцов Церкви и церковных писателей в русском переводе; т. 3).

4. Василий Великий, святитель. Творения : В 2 т. Том 2 : Аскетические

творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовонница, 2012. – 1232 с. (Полное собрание творений святых отцов Церкви и церковных писателей в русском переводе; т. 4).

5. Гурняк, М. Молитва / М. Гурняк // Католическая энциклопедия : В 5 т. Т. 3. – Москва : Изд-во францисканцев, 2007. – С. 525–527.

6. Дворецкий, И.Х. Латинско-русский словарь / И.Х. Дворецкий. – 2-е изд. – Москва : Русский язык, 1976. – 1096 с.

7. Демьянович, А., протоиерей. Иезуиты в Западной России в 1569–1772 годах / протоиерей А. Демьянович // Журнал Министерства Народного Просвещения. – 1871, декабрь. – С. 181–231.

8. Древние иноческие уставы пр. Пахомия Великого, св. Василия Великого, пр. Иоанна Кассиана и пр. Венедикта, собранные епископом Феофаном. – Москва : Издание Афонского Русского Пантелеимонова монастыря, 1892. – 664 с.

9. Игнатий (Брянчанинов), святитель, епископ Черноморский и Кавказский. Приношение современному монашеству. (Серия «Наследие русского святителя») / святитель Игнатий (Брянчанинов) – Москва : Благовест, 2011. – 496 с.

10. Иоанн Мосх, блаженный. Луг духовный: Достопамятные сказания о подвижничестве святых и блаженных отцов / блаженный Иоанн Мосх. – Москва : Сибирская благовонница. 2010. – 311 с.

11. Кузьмин, А.В., Тюшагин, В.В. Иезуиты. В странах Восточной Европы и в России / А.В. Кузьмин, В.В. Тюшагин // Православная Энциклопедия. – Москва : Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. – Т. XXI. – С. 240.

12. Правила для монахов Ч. св. Василия В. / Глеб Кинах, ЧСВВ // Записки Чина св. Василия Великого. Жовква, 1924. – С. 56–72.

13. Симфония по творениям святителя Григория Богослова / ред.-сост. Т.Н. Терещенко. – 2-е изд. – Москва : ДАРЪ, 2008. – 608 с.

14. Читтерио, Э., Горелов, А. Испытания совести / о. Э. Читтерио, А. Горелов // Католическая энциклопедия : В 5 т. Т. 2. – Москва : Изд-во францисканцев, 2005. – С. 565–567.

15. Codex Constitutionum ordinis S. Basilii M. ex Sancitis antiquiorum Capitulum Congregationis Ruthenorum & Decretorum Sanctæ Sedis collectarum, ad textum Regulæ S. Patris nostri exactus & Conformatus Typis S. Reg. : M.

Monasterii Poczajovien : O.S.B.M., 1791. – 262 p.

16. Rutskyj, Josephi. Regulae communes S. Patris nostri Basilii Magni Caesareae Cappadociae Archiepiscopi // Epistolae Josephi Velamin Rutskyj Metropolitanatae Kioviensis Catholici (1613–1637). Series II. Analecta OSBM. Sectio III / R. P. Theodosius T. Haluscynskyj, P. Athanasius G. Welykyj. – Romae, 1956. – P. 33–48.

17. Senyk, S. Rutskyj's Reform and Orthodox Monasticism : a Comparison / Sophia Senyk, OSBM // Orientalia Christiana Periodica. – Romae, 1982. – P. 406–430.

THE FEATURES OF SPIRITUAL PRACTICES OF THE BASILIAN ORDER OF XVII–XVIII CENTURIES

Hierodeacon Abraham (Gulevich)

This article investigates some of the features of spiritual practices in the rules of Basilian Order of XVII–XVIII centuries, it shows the influence of the Jesuits, highlights the differences with the traditions of patristic teachings of monasticism in these matters.

Keywords: spiritual practices, monasticism, Basilian Order, «mental prayer».